

Libros

Recensiones

COLOMBÁS GARCÍA, M.: *El monacato primitivo. I: Hombres, hechos, costumbres e instituciones*. Madrid, Editorial Católica, 1974. 398 pp. (BAC 351).

Por fin tenemos entre manos el primer tomo de un libro largamente esperado. Hacía mucha falta una síntesis histórica del monacato primitivo que incorporara todos los avances científicos hechos en estos últimos años en tan interesante materia. En idioma inglés tenemos la notable obra de Chitty "The desert a city", pero que abarca tan sólo Egipto y el Medio Oriente. Ahora, pues, el P. Colombás nos hace este verdadero don de su erudición, que lisa y llanamente es lo mejor que hay en la materia hasta el tiempo presente y no sólo en lo que se refiere al ámbito hispanoamericano, sino también con respecto de la investigación monástica en lengua francesa, inglesa o alemana. Su información, conocimiento de las fuentes y utilización de los estudios especiales y especialísimos de los más diversos eruditos son abrumadores. Al mismo tiempo "El monacato primitivo" es un libro bien escrito, bien presentado, doctrinalmente claro y de agradable lectura para quien gusta de estos temas. Llama mucho la atención el elegante humor que trasuntan muchas de sus páginas; pero por sobre todo hay que destacar una cualidad decisiva del autor que le permite calar más hondo en el tema y llegar a conclusiones de más largo alcance y es su carácter de monje y su natural simpatía y comprensión de un género de vida que él conoce (por grande que sea la distancia entre las austeridades de los primeros siglos y la moderación actual). En efecto, en muchas obras sobre los monjes antiguos, especialmente en las de autores protestantes (o, por ejemplo, en "Los hombres ebrios de Dios" de Lacarrière), la erudición y el talento científico o literario son desvirtuados por una aguda falta de connaturalidad con el mundo de los monjes, acabando no pocas veces en deformaciones de la verdad histórica. Con *razón* observa el autor en el prólogo del libro que comentamos: "Sin simpatía, sin una decidida voluntad de comprensión, sin capacidad de admiración, no podremos comprender a los monjes antiguos, ni su vida, ni su ideal, ni sus instituciones" (p. 7).

Hay regiones y épocas del monacato primitivo que ya han sido más transitadas y al tratarlas el autor no puede aportar muchas novedades. Pensamos, sobre todo, en el monacato egipcio. Con todo, Colombás lo presenta también con riqueza e imaginación, gracias a que siempre enfoca el monacato en primer lugar como un poderoso movimiento espiritual y sólo después como institución (ver p.ej. p. 67). Al lado de las materias más conocidas, hay otras -y son muchas- que nos parecieron aportes nuevos y originales: así, por ejemplo, toda la presentación del monacato siríaco (pp. 119-153); la de los lejanos monjes persas, armenios y georgianos (pp. 168-179); la excelente información sobre Eustacio y el mesalianismo (pp. 180-184); la divulgación de la tan inaccesible investigación basiliana del P. Gribomont; la argumentación en favor de S. Jerónimo y su obra monástica (p. 223); la historia del monacato latino en Oriente (p. 236 s.); la brillante y novedosa exposición sobre el monacato galo (pp. 237-271). Muy acertado es también el capítulo final sobre "Los monjes y el mundo exterior". Se echa de menos un capítulo sobre las grandes líneas de la sabiduría monástica; pero probablemente es ésta una materia que el autor tratará más detenidamente en su anunciado segundo volumen sobre la espiritualidad del monacato primitivo.

Además del valor de sistematización y del aporte de conocimientos nuevos el libro del erudito benedictino presenta aún otro aspecto muy encomiable; del material histórico acumulado se pueden desprender algunas tesis de considerable alcance. Así, por ejemplo, queda perfectamente en claro, y el autor insiste varias veces sobre el punto (pp. 40, 45, 200, 213), que la vida monástica no es simplemente un invento egipcio que se hubiera propagado después a otras partes del mundo, ni una receta que se copiara de una región a otra. Ni siquiera el monacato de

Occidente es de origen foráneo. Por el contrario, llama la atención el hecho de que el movimiento espiritual monástico, tanto en su vertiente anacorética como cenobítica, surgiera casi espontáneamente en todas partes al mismo tiempo, de una misma fuente religiosa y -a pesar de su pluralismo- con formas muy similares. Más aún: aquel pluralismo, tan típico de esta forma de vida religiosa, es casi el mismo por doquier.

De estas premisas históricas se podrán sacar al menos dos conclusiones decisivas: 1. La vida monástica no es la creación de un fundador, sino que responde a una necesidad profunda del alma humana; por lo tanto tiende necesariamente a lo atemporal; 2. los elementos o estructuras esenciales de la vida monástica son más o menos los mismos en todas partes y por lo tanto no pueden ser variados, modificados o reemplazados a voluntad. No hace falta decir qué importancia tiene esto para la renovación monástica actual.

En el prólogo y en varias otras partes de su obra (pp. 262, 288, 300, 342) el autor hace alusión al límite cronológico de ésta, que sería los fines del siglo V. Desgraciadamente quedan excluidas de este modo de su estudio figuras tan relevantes como Barsanufio, Juan y Doroteo de Gaza. Si para éstos vale el argumento de que ya pertenecen al siglo VI, no hay excusas para la ausencia de figuras tan conspicuas del siglo V como son el abad Isaías y el misterioso Seudo-Macario. Tampoco Evagrio Póntico, aunque mencionado a menudo, es tratado ex profeso como se merecería. Estimamos que el capítulo V sobre el monacato palestino, al excluir a los grandes maestros espirituales de Gaza ha quedado trunco, por no decir sin alma. Por eso, y porque nos habría gustado recibir las sabrosas lecciones del autor sobre tan preclaras figuras monásticas, habría sido conveniente o al menos deseable que Colombás se hubiera fijado como fecha de tope no el año 500, sino el 600. Sugerimos que el monacato primitivo se considere terminado e inaugurado el de la temprana Edad Media con S. Gregorio Magno en Occidente y con S. Juan Clímaco en Oriente.

Tampoco nos convence el argumento que Colombás aduce al comienzo de su prólogo para justificar su detención en el 500. Se trataría hasta esa fecha de la época primaveral y espontánea del monacato, mientras que después vendría la era de los moralistas y legisladores monásticos. La realidad es que desde un principio hubo legisladores (Pacomio, Orsiesio, Basilio) y aún en el siglo VI florecen los “espontáneos” (Barsanufio, los irlandeses). No se debe separar tan netamente en la historia del monacato el ardor carismático y el sentido práctico y organizador. En la RB, por ejemplo, ambas cosas van muy juntas. Lamentamos también la ausencia del gran Orígenes en el capítulo I. Esperamos con sumo interés el prometido segundo tomo de la obra que contendrá los textos espirituales.

Habría que mencionar aún otras, aunque menudísimas fallas: En la bibliografía sobre Pacomio y sus discípulos falta el último libro de Bacht: “Vermächtnis des Ursprungs”; en la nota 37 de la p. 166 falta mencionar el mapa de los monasterios palestinenses que trae Chitty en su “The desert a city”; en la p. 225 el año del deceso de S. León Magno se identifica erróneamente con el del concilio de Calcedonia; al tratar del monacato de la isla de Lerins (pp. 260-263) falta una alusión a las varias capillas antiguas que aún hoy se conservan en aquella isla de aquellos tiempos (o poco más tarde).

La obra de Colombás interesará sin duda a todos los eruditos; pero además se habrá de convertir en un valioso instrumento de formación de las generaciones futuras de los monasterios, sea como libro de lectura en común, en capítulo o refectorio, sea como materia de silenciosa reflexión en el noviciado. Esperamos también la ausencia del gran Orígenes en el capítulo I. textos espirituales.

Mauro Matthei, osb

FREIRÉ, J. Gerald: *Commonitiones Sanctorum Patrum. Uma nova coleção de apotegmas. Estudo filológico. Texto crítico.* Coimbra, Centro de Estudos Classicos e Humanísticos. Faculdade de Letras, 1974. 436 pp.

En su edición de la colección de apotegmas traducida al latín por el monje Pascasio (1971; cfr. *Cuadernos Monásticos* 7, 1972, n. 23, pp. 297 ss.), indicaba J. G. Freiré la existencia de una nueva colección que había sido utilizada para componer el libro III de la *Vitae Patrum*, y que su editor Rosweyde atribuía a Rufino de Aquileya. El mencionado libro III es una colección de 220 apotegmas procedentes en su mayoría, de la colección de Pascasio. Las 40 primeras piezas proceden en cambio de una colección hasta ahora desconocida, y presente en dos manuscritos en forma completa. Este nuevo trabajo edita la colección, llamada *Commonitiones Sanctorum Patrum* (= CSsP). El texto ocupa 89 páginas; las demás páginas del volumen están dedicadas a, la Introducción y a los índices y bibliografía.

Las CSsP comprenden seis capítulos con un total de 61 apotegmas. Además de detalladas consideraciones filológicas, el A. analiza la data y procedencia de la colección. Los Padres mencionados en ella vivieron desde mediados del s. IV hasta mediados del s. V, y son figuras famosas de la literatura monástica apotegmática. En V, 7 y 8 se reproducen pasajes de la Vida de Pacomio, que según la tabla de concordancias no se encuentran en otras colecciones de apotegmas. Estos dos textos serán importantes para la identificación del autor que propone Freiré. Es claro que no puede ser Rufino; la atribución de Rosweyde fue discutida casi desde el primer momento, con buenas razones. Propone entonces el moderno editor, basándose en CSsP V, 7 y 8, atribuirlo a un monje pacomiano de Egipto. El indicio principal lo ofrecen los dos números ya citados. Por nuestra parte, vemos dos dificultades a esta proposición: 1) en un total de 61 piezas sólo *dos* son propiamente pacomianas. Se comprende que elementos pacomianos entren, en una colección monástica, sobre todo si no es de la primera época, pero no nos parece claro el camino contrario, es decir, el influjo de la tradición literaria escetiota en la *Koinonía*; 2) entre las particularidades doctrinales de CSsP no vemos los elementos característicos de la espiritualidad pacomiana. En la p. 116 enumera Freiré pasajes de CSsP donde se muestra el énfasis puesto en la S. Escritura. Dada la importancia que la lectura y la recitación de memoria del texto sagrado tenían para los monjes pacomianos, pensamos que en este elenco deberían encontrarse ecos de la pertenencia monástica de su compilador. Pero la comparación de esos textos con los paralelos en los apotegmas no nos muestra nada de específicamente pacomiano, salvo la constante formulación *Scriptura sancta* o *divina*, que puede ser un procedimiento del traductor o compilador, muy aficionado a las ampliaciones retóricas. Es claro que en V, 7 y 8 dicha tradición pacomiana del uso de la Escritura se halla presente.

La característica retórica de CSsP se muestra ejemplarmente, comparando siempre con los apotegmas equivalentes de las demás colecciones, en tres casos: IV, 3; IV, 7 y IV, 6. En IV, 7, al conocido apotegma de Agatón (5, en la serie alfabética) se agrega un curioso desarrollo sobre la herejía y la adhesión a la fe verdadera. Tal vez esta nota antiherética dé una pista para investigar acerca del origen de la colección o el lugar de su traducción. Las ampliaciones y desarrollos parecen provenir del traductor, no del original griego. Tal vez, pero es sólo una hipótesis, el compilador se ha valido de un texto latino de los apotegmas, que ha ido reelaborando según su gusto y capacidad literarias. Es decir, que la colección como tal -hasta prueba en contrario- no habría existido en griego, sino que un compilador tomó apotegmas latinos a los que redactó parcialmente de nuevo y agrupó luego en una colección, o más bien, el traductor tomó los textos de una colección griega, los tradujo, amplió y ordenó en lo que se conoce hoy como CSsP. La explicación que da Freiré sobre la presencia en CSsP V, 6 de Conl 24, 9 (versión de un apotegma por Casiano), sugiero yo que se aplique a la obra en general: que “el traductor de las *Commonitiones* habría adoptado la versión de Casiano, introduciendo algunas alteraciones, de poca monta (p. 147). En realidad, este procedimiento podría haberse aplicado no sólo aquí, como concede Freiré, sino en el resto de la obra, y adoptando no sólo de Casiano, sino de la Lausíaca y de los Apotegmas, entre otros.

La lectura de la colección misma es ayudada por el análisis que hace Freiré de las características literarias de la misma. Se confirma, a nuestro entender, su carácter secundario. La sobria y a veces misteriosa gravedad de muchos apotegmas, desarrollada en amplio discurso, pierde mucho de su interés y pertinencia. Sin embargo, el latín es correcto y la redacción amena.

Del cuadro de paralelos resulta que para siete piezas no halló el editor el correspondiente texto griego, y que en otros siete casos hay fragmentos de piezas sin equivalente griego. Llama la atención la cantidad de piezas que se encuentran, no en colecciones de apotegmas, sino en obras como la Historia Lausiaca y, más propiamente, en el *Paradisus Heraclidis*. Ya mencionamos las que proceden de la Vida de Pacomio. Es claro que estos elementos no son originalmente apotegmas, y que una orientación útil para dilucidar el origen y composición de CSsP podría encontrarse en el estudio sistemático y comparativo de la obra de Paladio en sus numerosas formas y traducciones.

En resumen, para Freiré: 1) el texto griego de CSsP fue redactado hacia el año 500; 2) su autor sería un monje pacomiano de Egipto; 3) el traductor latino podría proceder de Germania y haber trabajado a mediados del s. VI. La primera afirmación indica solamente que no se ha incluido en esta colección piezas de factura tardía, como se encuentran en algunas colecciones, muy alejadas ya del modelo primitivo de apotegmas. Notemos, sin embargo, que el proceso redaccional sufrido en CSsP por las piezas utilizadas, las ha alterado bastante. La afirmación sobre el autor, un monje pacomiano, me parece poco fundada, y la que se refiere al traductor, basada en la procedencia de los manuscritos, tampoco es probatoria, dada, sobre todo, la época apuntada (s. VI) y los pocos indicios que se tienen de una actividad intelectual capaz de producir este tipo de obras en esa región.

Cabe esperar que un estudio más reposado y sereno de los textos, ahora que poseemos una edición tan hermosa, y su comparación con las diferentes colecciones conocidas y con las obras monásticas afines, aportarán más luz. La obra de Defensor de Ligugé es citada por Freiré según Migne. En la edición más reciente, *Corpus Christianorum*, v. 117, los pasajes mencionados en la p. 133 de la obra de Freiré se encuentran en los caps. 10, 75 (p. 54) y 50, 40 (p. 174). Son evidentemente citas de CSsP.

No se puede concluir esta breve nota sin alabar el trabajo del doctor de Coimbra. Su esfuerzo y capacidad nos ha valido una nueva colección monástica, a la vez que ha aclarado el problema del Ps. Rufino.

Se han deslizado algunas faltas de imprenta, sobre todo en los nombres propios. La presentación general del volumen es clara y esmerada. La tabla de concordancias de las pp. 63-64 es muy completa. La Bibliografía está al día, pero notamos que no se citan las traducciones castellanas de apotegmas de M. Matthei aparecidas en *Cuadernos Monásticos*. Es una obra que toda biblioteca monástica debería poseer, y por la que felicitamos a su autor, José Gualdas Freiré.

M. de Elizalde
Luján

WIDHALM, G. M.: *Die Rhetorischen Elemente in der Regula Benedicti*. Hildesheim, Verlag Dr. G. H. Gerstenberg, 1974. 272 pp. (Regulae Benedicti Studia. Supplementa, 2).

S. Benito conoció las normas de la retórica y las aplicó en su Regla. Así lo confirma esta tesis, preparada bajo el Prof. R. Hanslik y presentada a la Universidad de Viena. El primer capítulo, que ocupa más de la mitad del libro, trata de las *figurae elocutionis et sententiae*, es decir, los artificios retóricos con que el autor presenta las ideas que desea expresar. El segundo hace notar la relación existente en la Regla benedictina entre los elementos estilísticos y el contenido espiritual, y el tercero presenta numerosos antecedentes y pasajes paralelos de la Regla que se

encuentran en autores eclesiásticos. Si por un lado se confirma la utilización de la retórica, por otro se comprueba su subordinación al contenido espiritual. Por eso, en los textos parenéticos (p.ej. Prólogo, caps. 1-7, etc.) hay búsqueda del estilo, que no se encuentra en los capítulos sobre la organización litúrgica, y en estos mismos, se debe distinguir cada pasaje. Es un estudio que ilustra la lectura de la Regla, instrumento básico y útil para su conocimiento y comprensión.

M. de Elizalde Lujan

LÓPEZ, C. M.: *El hombre que creó Europa*. Madrid, Ed. Studium, 1973. 292 pp.

Aun cuando al principio de la lectura del libro se pueda sacar la impresión que está escrito para aquellos a quienes les duele Europa, no es así. Es para todos. Es claro, para todos los que busquen una respuesta al mundo de hoy. La figura de Benito y la solución que dio a su tiempo, personalmente y a través de sus hijos, es el modelo.

El autor a través de las páginas del libro, nos presenta la figura de Benito de Norcia con mucha objetividad y valentía. La genialidad de su Regla es puesta al alcance del lector común y profano con mucha seriedad y profundidad. La labor evangelizadora de Benito y sus hijos en Europa es incomparable, a través de las líneas del libro que comentamos. Sin dejar de ponderar y citar la respuesta al hoy, de Benito, a sentir del autor.

Es una lástima que un libro tan bueno, escrito para 1967, se publique ahora, sin ser enriquecido por las nuevas aportaciones a la figura de Benito, que en estos últimos años se han reunido. A los comentarios estupendos de la Regla por parte de Dom Delatte y Dom C. Butler, conocidos y recomendados por el autor (pp. 67 y 138) habría que añadir el colosal y desconocido por el autor, por no haberse publicado entonces, de Dom De Vogüé. Lo mismo que es de lamentar que teniendo una edición vulgar de la Regla en castellano, me refiero a la de la B.A.C., las citas de la Regla se tengan que hacer en latín y después traducidas (p. 139).

Interesante, y muy al día, la Bibliografía que pone el autor al final de su libro, pero eso era para el año, repetimos, 1967, de entonces ahora ha llovido mucho. Con todo el libro sobre Benito es interesante.

*P. Francisco
Azul*

ZARAGOZA PASCUAL, E.: *Los generales de la Congregación de San Benito de Valladolid. I. Los Priors (1390-1499)*. Silos, Abadía de S. Domingo de Silos, 1973. 296 pp., 1 lám.

La historia de la Congregación de Valladolid está todavía por escribirse. Sin embargo, a los trabajos, algunos ya antiguos (del Álamo, Curiel) y otros modernos (Colombás), se agregan monografías y estudios sobre temas particulares que utilizan documentos que han podido conservarse. Es el caso de la obra que tenemos el agrado de presentar, y recomendar, a nuestros lectores, dedicada a historiar las personalidades que ocuparon el cargo de General en la Congregación. Como es sabido, la reforma se originó en el monasterio de San Benito de Valladolid, fundado por voluntad de Juan I, rey de Castilla, con monjes venidos de Sahagún. La protección real y la celosa disciplina hicieron que su observancia se extendiese por toda España y alcanzase, bajo los reyes Católicos, todos los cenobios benedictinos, exceptuando a los que quedaron unidos en la Congregación claustral tarraconense. Las alternativas políticas después de la restauración borbónica y la infortunada política liberal de la Regencia, terminaron con todos los monasterios en 1835. En este volumen, el primero, se estudian las figuras de los catorce Priors (hasta 1499, después se llamarían Abades), que ejercieron, con el gobierno del monasterio de Valladolid, el régimen de la Congregación. El apéndice documental y las

frecuentes referencias a documentos de archivos, abonan la seriedad de la investigación, que inicia de esta manera un nuevo impulso en los estudios sobre la observancia vallisoletana.

*M. de Elizalde
Luján*

ANTIER, J. J.: *Lérins, l'île sainte de la Côte d'Azur*. Paris. Ed. SOS, 1973. 352 pp., ill. (Hauts lieux de spiritualité).

Estamos con esta obra frente a una verdadera enciclopedia sobre el tema de Lérins. En diecisiete capítulos bien documentados el autor traza la historia secular del famoso monasterio, a partir de su fundación por S. Honorato en 410, hasta la época actual, en que su comunidad está constituida por monjes cistercienses. Un prefacio del actual abad de Lérins recomienda el libro al lector, mapas y fotografías lo ilustran abundantemente y un apéndice, que consta de una cronología histórica, una lista de santos de Lérins, el texto de las constituciones actuales del monasterio y una noticia arqueológica y visita de la abadía, complementan con lujo de detalles el cuerpo principal de la obra. En Lérins todas las edades han dejado su sello y una vez más se demuestra que los monasterios son lo que más dura en este mundo caduco. Antier ha querido hacer una obra de divulgación no sólo de la historia de un cenobio, sino también de la espiritualidad monástica en general. Desgraciadamente se le deslizaron no pocos errores históricos y sus apreciaciones no siempre dejan contento al lector. Señalemos sólo los siguientes puntos: no se puede decir que S. Atanasio “gobernó cientos de monjes” (p. 44); ni que S. Basilio “fundó en 359 un monacato colectivo de tipo occidental” ni que “estudió a fondo la Regla de S. Pacomio” (p. 55); las noticias sobre S. Mauro son apócrifas (p. 160); los juicios sobre el monacato oriental y en general sobre las tendencias místicas de los monjes son injustamente desfavorables (pp. 176-177); los cartujos no son una reforma cisterciense, ni siguen la Regla de S. Benito (p. 228, nota 1); la congregación de S. Mauro no se fundó en el siglo XVIII, sino en el XVII (p. 254, nota 1). En la p. 290, nota 1, se hace una distinción entre benedictinos y cistercienses que revela poca familiaridad con el tema. Al lado de esto hay sin embargo muchas páginas preciosas, como aquellas sobre el canto en el oficio divino (p. 173), sobre las vigiliias (p. 174), sobre la importancia de la soledad (p. 296).

*Mauro Matthei, osb
S. Benito de Viña del Mar*

Studi in onore di D. Tommaso Leccisotti nel suo 50° di sacerdozio. (= Benedictina 19 [1972], 161-627; 20 [1973], 1-424), ill. (Distribución y venta: Abazia di S. Paolo. Via Ostiense 186. 00146 Roma).

La tradición más que milenaria del archicenobio casinense ha producido ricos y abundantes frutos. La destrucción insensata del monasterio no detuvo ese trabajo, en el que descuella D. Tommaso Leccisotti, archivista de la Abadía. Estos dos volúmenes de homenaje al erudito monje reúnen contribuciones de alto valor, referentes en su mayoría al monacato italiano. Pero hay también estudios doctrinales (Turbessi, de Vogüé) y sobre la Regla benedictina (de Vogüé, Linage Conde), sobre Pedro Damián (Lentini, Spinelli), sobre Gerson, presunto autor de la *Imitación* (Valentini), etc., que convierten estas dos entregas de la revista *Benedictina* en interesante y útil recopilación de temas y datos para los estudiosos y las vuelven muy importantes para toda biblioteca monástica. Más allá de lo anecdótico, el artículo de H. Bloch resume críticamente los datos conocidos sobre la destrucción del monasterio en 1944. En la próxima publicación de *Benedictina* aparecerán otras colaboraciones, y esperamos poder encontrar también la prometida bibliografía del ilustre homenajeado.

A.

MEYENDORFF, J.: *Byzantine Hesychasm: Historical, theological and social problems*. London, Variorum Reprints, 1974. 292 pp. (Collected Studies Series).

Se trata de una colección de 16 artículos sobre el movimiento hesicasta bizantino, escritos entre los años 1953-1971. Reproducidos fotostáticamente, la mayor parte de ellos está en francés, con los tres más recientes en inglés. El autor es uno de los más destacados teólogos actuales de la Iglesia ortodoxa, especialista en Gregorio Palamas (1269-1359), de algunos de cuyos escritos ha editado el texto crítico. Actualmente enseña teología en el Seminario de Saint Vladimir en Nueva York.

Esta obra tiene una relevancia especial para lectores monásticos, debida a su tema central, cuya profundidad teológica no es suficientemente apreciada muchas veces por los miembros de la Iglesia latina. Uno de los mayores servicios que el Profesor Meyendorff presta a la Iglesia occidental es justamente la presentación y la defensa de todo el sistema hesicasta y, en especial, de su teólogo destacado, san Gregorio Palamas.

El hesicasmo es un movimiento monástico cuyos orígenes remontan a los Padres del desierto. Con el tiempo se fue desarrollando un método de oración y un modo de vivir basados en la búsqueda de la *hesychia*, o quietud. El Monte Athos, a partir de su fundación en el siglo X, fue el centro de esta espiritualidad y su bastión contra otros movimientos espirituales más humanistas o intelectuales. San Gregorio defendió con sus escritos y palabras la ortodoxia de la técnica de oración hesicasta.

Radicalmente opuesta al platonismo, la espiritualidad hesicasta se fundamenta en el hecho de que el hombre ha sido creado inseparablemente en cuerpo y alma. Así, las energías divinas (lo que en occidente se llamaría “gracia santificante, dones del Espíritu Santo y gracias actuales”), al penetrar en su alma, transfiguran hasta su cuerpo de carne. Es la luz del Tabor, la luz brotada del rostro de Cristo en el monte de la Transfiguración, como se había reflejado ya en el rostro de Moisés en el Sinaí. Esta luz no sólo ilumina al alma, sino que transfigura el cuerpo gracias a la oración de corazón, centrada toda ella en el lugar psicossomático, donde se reúnen todas las energías del ser humano. Negar un tal método corporal, como hacían los adversarios de Palamas, “equivale a ignorar la esperanza cristiana de la resurrección corporal al último día. Efectivamente, los resultados de la oración pura constituyen una participación en la luz de la Nueva Jerusalén” (p. 206).

Para comprender esta variada selección de artículos, es necesario ver que el término “hesicasmo” se usa en varios sentidos:

1. Puede indicar el fenómeno de una vida monástica cristiana, basada en la vida solitaria, la contemplación y la oración pura. Es el sentido más antiguo de la palabra y se le aplicó al monacato oriental desde el tiempo de Evagrio Pontico, en el siglo IV.

La “oración hesicasta” indica normalmente el conjunto de métodos psicossomáticos de oración, que se desarrollaron especialmente en el siglo XIV en el Monte Athos.

3. El término “hesicasmo” se usa frecuentemente para designar el “palamismo”, e. d., el sistema de conceptos desarrollados por san Gregorio Palamas para explicar y defender la experiencia espiritual de sus hermanos monjes del Monte Athos. Este sistema distingue en Dios la esencia trascendente de las energías creadas, por las cuales se hace conocer a los hombres en Cristo.

4. Finalmente se puede referir a un “hesicasmo político”, que significa una ideología social, cultural y política que tuvo origen en Bizancio y ejerció su influencia a nivel social y artístico en los países eslavos y en Rusia.

Estos distintos usos de la palabra “hesicasmos” no se contradicen, pero tampoco son idénticos. Explican la variedad de materias tratadas en el presente libro. Hay artículos sobre las controversias teológicas bizantinas del siglo XIV (Caps. 1-7), sobre las implicaciones históricas y culturales de tales controversias (Caps. 8-11), y sobre problemas teológicos anexos (Caps. 12-16). Para un monje de nuestro continente, los temas más interesantes serán los comienzos de la controversia hesicasta del siglo XIV (Cap. 1), toda la tensión entre un humanismo nominalista y la mística cristiana implicada en tal controversia (Cap. 6), el documento conocido como el “Tomo Sinodal de 1347” como expresión de lo más céntrico de la espiritualidad del Monte Athos (Cap. 7), la interioridad del contemplativo como factor de la unidad de la Iglesia (Cap. 12), y el problema básico de la cooperación humana a la iniciativa divina, expresados en occidente por el Semipelagianismo y, en oriente, por el Mesalianismo (Cap. 15).

Quizá el mensaje subyacente de todos estos estudios es lo que el A. indica en la Introducción: la unidad en el concepto de Dios y del hombre, que existía entre monjes, obispos, teólogos y políticos de Bizancio, Rusia y los países eslavos. Esta visión del universo se fundaba en una única convicción acerca de la posibilidad del conocimiento experimental de Dios, acerca del lugar central de la vida sacramental y acerca de la “deificación” o transformación por la luz de Cristo, como el destino final del hombre. Tal unidad de enfoque no carece de sentido para el único continente católico de nuestro tiempo. Esta colección de artículos será así una buena adición a la biblioteca de cualquier persona interesada en la espiritualidad cristiana.

*P. Agustín
Azul*

GONZÁLEZ DE CARDEDAL, O.: *Carta a mi hermana Concha*. Salamanca, Ed. Sígueme, 1973. 52 pp. sin numerar, ill.

Vibrante apología de la vida contemplativa, escrita por un sacerdote a su hermana, monja Carmelita Descalza. Argumentación sólida en conceptos filosóficos y teológicos, excepto en las últimas páginas, evidenciando no haber captado el verdadero sentido de la “separación del mundo” como un esencial de la vida contemplativa. Se expresa en un castellano poético, rico en vocabulario, aunque un tanto recargado.

*Daniela C. Zaltzman, osb
Santa Escolástica*

TILLICH, P.: *Filosofía de la Religión*. Buenos Aires, Ed. Megápolis - Ed. La Aurora, 1974. 187 pp.

Si bien los diversos ensayos de esta obra son de la década del 30, no han perdido nada de su frescura. El A. emplea el método crítico-dialéctico de filosofía (p. 26): ni solamente crítico (Kant), ni meramente dialéctico (Hegel). Tampoco la fenomenología puede dar razón de “conceptos” como espíritu, gracia, revelación (p. 28), si bien tiene la virtud de hacer vivir la cosa en sí y no su aspecto Eterno en la historia. Es una excelente exposición de acercamiento teológico al problema filosófico de la religión, desde el original método de la “correlación” propio al A.

*M. Alexander
Los Toldos*

TILLICH, P.: *Moralidad y algo más. Fundamentos para una teoría de la moral*. Buenos Aires, Ed. La Aurora - Ed. Escatón, 1974. 112 pp. (América 2000).

“Es mi deseo que este estudio colabore a eliminar el obsoleto conflicto entre la ética determinada por la razón y la ética determinada por la fe”. Con estas palabras define el A. la meta que persigue con la publicación de este pequeño libro. En los tres primeros capítulos trata el tema de la inmanencia de lo religioso en lo moral desde tres direcciones: la dimensión religiosa del imperativo moral; la fuentes religiosas de las demandas morales; el elemento religioso en la motivación moral. Los capítulos cuarto y quinto, que se ocupan de las consecuencias decisivas del primer análisis, el A. los ha tomado de su libro *La era protestante*. En la introducción Tillich dice que se trata más bien de un ensayo, por ello no faltan algunas repeticiones y el tratamiento de los temas no es exhaustivo. Sin embargo, tales protestas de humildad no hacen justicia a la profundidad y concisión que nos regalan cada una de las páginas del libro. Tillich tiene la virtud poco frecuente de presentar un tema complejo sin caer en la tentación de simplificarlo ni oscurecerlo. Si bien el interrogante, tan antiguo como el hombre mismo, de la relación entre la moral y la religión no queda definitivamente resuelto, al menos el lector encontrará en la presente obra puntos de apoyo sólidos para comprender mejor el problema. Además comprenderá que la ética y la religión tienen entre sí una relación que no es meramente externa, “sino que la dimensión, fuente y motivación religiosas están implícitas en toda moralidad, se lo reconozca o no”.

Hno. Enrique Contreras, osb
Los Toldos

RAHNER, K.: *Vorfragen zu einem oekumenischen Amstverstaendnis*. Freiburg-Basel-Wien, Herder, 1974. 93 pp. (Quaestiones disputatae, 65).

La espinosa cuestión del reconocimiento de los ministerios eclesiales, cobró especial actualidad en el ámbito germanófono debido a la declaración común de los institutos ecuménicos católicos y protestantes de esas naciones. Simplificando, podríamos decir que dicha declaración plantea y postula la validez de las ordenaciones protestantes gracias a una “legítima” sucesión presbiteral. La propuesta recibió una rotunda negativa por parte de los organismos competentes de las Conferencias episcopales. En este contexto se sitúa la obra de Rahner, en dos partes: cuestiones previas para una inteligencia ecuménica de los ministerios, y el *paper* sobre la intercomuni6n. Al leerla no hay que perder de vista que no se trata de una tesis, sino de una *quaestio disputata*, (p. 9), un producto de laboratorio, de investigaci6n, y no algo destinado al “consumo” o a la divulgaci6n. El A. plantea interrogantes, destruye ideas recibidas, pero no da respuestas ni pretende darlas (p. 10). En lo referente a los ministerios, no todo est1 claro, como lo pretende cierta teolog1a de escuela (p. 40). Hay que tener paciencia, investigar, esperar y rezar. En resumen, una valiosa contribuci6n del A. que se agrega a su producci6n (cf. Bibliographie Karl Rahner 1969-1974. Herder, 1974).

M. Alexander
Los Toldos

Consejo Mundial de Iglesias: *Seis ensayos sobre la unidad*. Barcelona, Ed. Nova Terra, 1972. 218 pp. (El hombre nuevo, 53).

Desde un punto de vista ecuménico es significativo que se empleen sin tapujos las palabras “cat6lica” y “catolicidad”, sin intentar reemplazarlas por otras, como universal, etc. Pero no se trata de una mera convergencia lingüística, como lo muestra su contenido: el Consejo plantea y se plantea una antropología teológica: unidad de la Iglesia y de la humanidad. Vale decir: la formulaci6n equivalente a lo que en la Iglesia Cat6lica Romana cristalizó en la *Gaudium et Spes*. La Introducci6n de A. Matabosch es ya en sí un todo completo que permite situar a la IV

Asamblea del Consejo en el humus de las tres precedentes, contraponiéndolas y ambientándolas para un lector católico.

M. Alexander
Los Toldos

SCHUMACHER, J.: *Der Denzinger. Geschichte und Bedeutung eines Buches in der Praxis der neueren Theologie*. Freiburg-Basel-Wien, Herder, 1974. 318 pp. (Freiburger Theologische Studien, 95).

Era necesario un estudio crítico y teológico de las numerosas ediciones sucesivas del *Enchiridion symbolorum et definitionum, quae de rebus fidei et morum a conciliis oecumenicis et Summis Pontificibus emanarunt*, de H. Denzinger. En su tiempo lo pidieron los PP. Congar y Rahner. ¿Por qué? Porque endiosado por algunos, es ridiculizado por otros. Es evidente que los símbolos de la fe no constituyen la misma fe, que el *Mysterium* es más y es mayor que su expresión intelectual, pero al mismo tiempo es innegable que el Magisterio es el trasmisor de la *regula proxima fidei*. ¿Está todo solucionado con ello? Es evidente que no. El Denzinger no es una dogmática, y, como lo atestiguan sus 34 ediciones, ha ido eliminando y agregando textos de acuerdo a las necesidades del tiempo y las orientaciones del editor. ¿Son todos los textos de igual valor? ¿Tienen el mismo carácter o calificación? Todas estas precisiones suelen no tenerse en cuenta en el uso del Denzinger. El A. permite situar al *Enchiridion* de acuerdo al pensamiento de los sucesivos editores (primera parte), la variación de la idea fundamental con el cambio de revisores (segunda parte) y algunas indicaciones para el correcto uso y comprensión del Denzinger hoy (tercera parte). No todo termina ahí: al concluir la obra, se hace evidente para el lector la necesidad de poseer un comentario histórico-crítico, filológico y teológico de los documentos del Magisterio. Lo que nos parece evidente para la S. Escritura, ¿por qué no lo será para el Magisterio? Mientras tanto, siguen siendo actuales las palabras de H. Denzinger a sus lectores: *Depositum custodi, fidem serva, ut detur tibi corona justitiae*.

M. Alexander
Los Toldos

LUBAC, H. de: *Las Iglesias particulares en la Iglesia universal*. Salamanca, Ed. Sígueme, 1974. 254 pp. (Verdad e imagen, 38).

En nuestro número 27 (VIII, 1973, p. 733), comentamos la edición original, en francés, de este importante libro del teólogo francés. Son dos estudios, uno con el título que es el de la obra, y el otro sobre la maternidad de la Iglesia. Con la erudición patristica y la fineza teológica que lo distinguen, el A. esclarece y desarrolla algunos aspectos redescubiertos ahora, pero que proceden de la antigüedad cristiana. Nos alegramos de tener esta obra en castellano.

Z. L

KASPER, W.: *Fe e historia*. Salamanca, Ed. Sígueme, 1974. 316 p. (Verdad e imagen, 36).

El horizonte de la teología no se reduce a preguntarse por la esencia y la naturaleza, sino que debe asimilar la difícil categoría de la historia. La fe se vive en una historia, y el A. intenta mostrar desde diversos ángulos la necesaria fecundación mutua de historia y fe. En un primer ensayo estudia la vivencia y actualización de la fe en el intento realizado por la Escuela de Tubinga durante el s. XIX. Luego el A. se vuelca al presente estudiando los estímulos y desafíos del ateísmo para la fe (c. 2), desafío superado sólo gracias a la esperanza -la utopía cristiana- (c. 3). En una Segunda Parte estudia la "cristalización" histórica de la fe, como correcta inter-

relación de fe -escritura y tradición- (c. 4), lo que trae consigo una revalorización de la Escritura como escucha de la Palabra única (p. 143) y lleva a replantear lo esencial de la fe para cada cristiano (c. 6). La misma fe se lanza *ad extra* hacia la misión (c. 7) y se renueva *ad intra* por la penitencia (c. 8), estructurándose históricamente en ministerios colegiales (c. 9) integrados en la comunidad (c. 10).

M. Alexander
Los Toldos

PANNENBERG, W.: *La foi des apôtres. Commentaire du Credo*. Paris, Ed. du Cerf, 1974. 191 pp.

Tanto teólogos protestantes como católicos han intentado en estos últimos años comentar el Credo. Sin duda debemos saludar con alegría esta vuelta a la “mistagogía” tan querida a los Padres de la Iglesia. En la presente obra la síntesis de la fe evangélica (es sorprendente la convergencia con el catolicismo en no pocos puntos) es clara y sencilla, pero..., y ahí está la gran diferencia con la patrística, no es un comentario desde y para la liturgia. Lo anterior no resta valor a la obra, sólo muestra que el divorcio entre teología y liturgia no es algo superado en las iglesias de Occidente. Señalemos, además, que las páginas dedicadas a “nacido de María Virgen” (pp. 81-87), nos parecen harto superficiales, despachándose el tema muy sumariamente.

M. Alexander
Los Toldos

MAX (Thurian), frère de Taizé: *L'essentiel de la foi. Amour et vérité se rencontrent*. Taizé, les Presses de Taizé, 1972. 256 pp.

La lectura de esta obra depara una grata sorpresa: el encuentro con un pensador en quien teología y espiritualidad se compenetran. Exponer en pocas páginas los elementos esenciales de la fe no es, hoy tal vez menos que nunca, tarea fácil. Pero el A. sale airoso de tamaña empresa. El libro está dividido en tres partes. En la primera se estudian los elementos fundamentales de la fe; en la segunda los sacramentos y la oración y en la tercera las virtudes fundamentales de nuestra vida cristiana (alegría y paz, sobriedad y humildad, etc.). Al final del volumen se encuentran algunas notas, por lo demás muy valiosas, en la que se aclaran los puntos en que existen diferencias de opiniones entre las Iglesias. La claridad y el espíritu ecuménico que animan todas las aseveraciones hacen fácil, agradable y harto provechosa la lectura. “Es bueno que los cristianos de hoy en día conozcan con claridad aquello en lo que creen, a fin de que su caridad por todos sea iluminada desde el interior por aquel que no solamente dice ser sino que también es la Verdad, Jesucristo” (p. 10). Es de esperar que publicaciones como la presente vayan en aumento, pues el fruto que de ellas se obtiene beneficia a todos los cristianos sin excepción.

Hno. Enrique Contreras, osb
Los Toldos

MIDALI, M.: *Rivelazione, Chiesa, Scrittura e Tradizione alia IV sessione del Concilio di Trento*. Zuerich-Roma, Pas Verlag, Libreria Ateneo Salesiano, 1973. 203 pp. (Biblioteca del “Salesianum”, 78).

Desde hace ya varios años se vienen realizando diversos estudios, tendientes a esclarecer e interpretar mejor, las aportaciones del concilio de Trento en materia dogmática. En este terreno se mueve la presenta obra del P. Midali, fusión de tres artículos publicados por el A. en la

revista *Salesianum* durante los años 1972-73. El tema central es la revelación, sus fuentes y su desarrollo dogmático en el seno de la Iglesia. Los dos primeros capítulos del volumen están dedicados al estudio de las tesis de los reformadores en el pensamiento de los padres conciliares y la orientación general que presidió el concilio. En el capítulo tercero se trata el tema de la visión conciliar de la revelación. Y, finalmente, en los cuatro últimos capítulos se estudia la revelación en su relación con la Iglesia, con la Escritura y con la tradición. Esta sección es la más enjundiosa e importante del libro. Además el A. nos presenta, a modo de apéndice, los cinco esquemas del decreto de fines de marzo de 1546. Muy útil resulta también el índice de autores, pues facilita el manejo del volumen. Trabajos de investigación como éste permiten una mejor y más acabada comprensión de Trento y, al mismo tiempo, ayudan a superar posiciones antagónicas, porque centran la atención en “la revelación de Dios en Cristo y en su Espíritu, revelación siempre presente en la Tradición viva de la Iglesia” (p. 186).

*Hno. Enrique Contreras, osb
Los Toldos*

LOHSE, E.: *Le milieu du Nouveau Testament*. Paris, Ed. du Cerf, 1973. (Etudes annexes de la Bible de Jérusalem).

Traducción del alemán -su aparición en español está anunciada-, es ésta una buena introducción al “entorno vital” del N.T., tanto, que ha sido incluida en la colección de estudios anexos a la Biblia de Jerusalén. La obra consta de dos partes: el entorno constituido por el mundo “judío” y el constituido por el mundo helenístico-romano. La síntesis es clara, la visión de conjunto muy buena. Creemos que la sección más original la constituye la referente al *Corpus hermeticum* como ejemplo de gnosis precristiana.

*M. Alexander
Los Toldos*

BAUER, J. B.: *Les Apocryphes du Nouveau Testament*. Paris, Ed. du Cerf, 1973. 128 pp. (Lire la Bible, 37).

Hace el A. una exposición crítica, clara y concisa de una gran parte de los escritos apócrifos del N.T., mostrando, cuando es necesario, sus tendencias e influencias, e ilustrando la exposición con fragmentos que la hacen más completa y viva. Así resulta una excelente introducción a esta literatura, selva en la que no falta la maleza de la imaginación popular y de los resabios de doctrinas más o menos heréticas.

El juicio del A. sobre estos escritos es de los más severos que hemos encontrado. Considera que, a pesar de algunos pensamientos edificantes y datos sobre la fe y la oración de la Iglesia, “nos apartan de la esencia y del origen del cristianismo”. Reconoce sin embargo su utilidad para el teólogo.

No compartimos algunas afirmaciones del último capítulo, por ejemplo lo que se refiere a la supresión de la fiesta de la Presentación de María en el Templo (cf. al respecto “Marialis cultus”). El párrafo sobre Jesús y la ascesis nos parece oscuro, al menos en la versión francesa sobre la cual hemos hecho esta recensión. Este libro ha sido publicado en español por la Editorial Fax, Madrid.

*Hna. María Mercedes del Canil, osb
Santa Escolástica*

KERTELGE, K. (ed.): *Rueckfrage nach Jesus. Zur Methodik und Bedeutung der Frage nach dem historischen Jesus*. Freiburg-Basel-Wien, Herder, 1974. 223 pp. (Quaestiones disputatae, 63).

La pregunta por el Jesús histórico -en contraposición al Cristo de la fe- no es meramente académica, ni se circunscribe a la investigación de los Sinópticos. No, la presente obra, fruto del Congreso anual (1973) de los exégetas germanófonos, muestra que es una cuestión central para situar correctamente la teología fundamental y hasta la misma fe y el diálogo con los no cristianos. El mayor interés de la presente obra estriba en que constituye un resumen puesto al día sobre un tema que ha hecho correr ríos de tinta; para ello presenta ejemplos concretos de acercamiento al Jesús histórico (cc. 4 y 5), como también la presentación de las opciones hermenéuticas implicadas (cc. 1 y 2), y un resumen crítico de la bibliografía pertinente (c. 3).

M. Alexander
Los Toldos

GNILKA, J. (ed.): *Neues Testament und Kirche. Fuer Rudolf Schnackenburg*. Freiburg-Basel-Wien, Herder, 1974. 580 pp.

R. Schnackenburg, miembro de la Comisión Teológica Internacional, ha dedicado su vida entera a leer el Nuevo Testamento en, desde y para la Iglesia; de ahí la justicia del título elegido para este homenaje en sus sesenta años. Las treinta y dos contribuciones cubren un amplio espectro bíblico y teológico y pertenecen a autores de diversas confesiones. ¡Cosa curiosa! ¿Signo de los tiempos? Las posturas exegéticas y teológicas no están dadas por la pertenencia confesional del autor respectivo, ni coinciden con los límites de sus iglesias, sino que están dadas por opciones previas y personales. Esta circunstancia llama a una reflexión serena y plantea un interrogante: ¿Pueden los métodos exegéticos ser usados de manera neutra? ¿No están coloreados por una hermenéutica previa? Es un motivo más para leer esta obra estimulante y casi provocativa. Si autores de diversas confesiones pueden entender de la misma manera al Nuevo Testamento siguiendo los mismos métodos, subsiste sin embargo la certeza que el Nuevo Testamento sólo puede ser leído en y desde la Iglesia. El homenajeado es, además de exégeta, un buen alpinista; he aquí una montaña exegética para escalar: hacer posible una inteligencia ecuménica del Nuevo Testamento, más allá de los métodos científico-críticos, normativa para y en la fe. La presente obra intenta lanzarnos a la conquista de dicha cima.

M. Alexander
Los Toldos

JEREMÍAS, J.: *Teología del Nuevo Testamento. I. La predicación de Jesús*. Salamanca, Ed. Sígueme, 1974. 378 pp. (Biblioteca de Estudios Bíblicos, 2).

El título de esta obra de Joachim Jeremías podría hacer pensar que estamos ante una obra teológica que se refiere a todo el mensaje neo-testamentario. Es probable -y sería muy útil para todos- que nuevos volúmenes completen esta Teología del Nuevo Testamento. Este primer volumen nos conduce a los primeros años de la fe cristiana y a través de ellos a un acercamiento muy próximo a Jesús de Nazaret. Al estudiar el problema del "Jesús histórico" (I), en el que se se plantea la cuestión decisiva "si nuestras fuentes son suficientes para que podamos recoger con alguna probabilidad las ideas fundamentales de la predicación de Jesús" (p. 13), el autor llega a la conclusión general de que podemos estar seguros de la fidelidad en la transmisión de las palabras de Jesús. Partiendo de esta base se puede sintetizar en los siguientes apartados la actividad de Jesús: la misión (2); la aurora del tiempo de salvación (3); el plazo de gracia (4); el nuevo pueblo de Dios (5); Jesús y su conciencia de majestad (6), y Pascua (7).

El punto de partida de toda la actividad mesiánica de Jesús fue la vocación, que “tuvo lugar con ocasión del bautismo de Jesús”. “Desde aquel momento, supo que había recibido el mandato de compartir con otros el conocimiento de Dios que a él se le había concedido. Con este mandato, Jesús se vio situado a sí mismo en medio de los mensajeros de Dios. Ahora bien, cuando hemos intentado esbozar la predicación de Jesús, hemos visto que la conciencia que él tenía de su autoridad trascendía la categoría de lo profético Porque Jesús anunciaba que con su venida había comenzado el tiempo de salvación y la victoria sobre Satanás (c. 3)... En una palabra, Jesús designó su predicación y sus propias acciones como el acontecimiento escatológico salvador” (p. 291).

Con un análisis comparativo riguroso de las fuentes y de las distintas tradiciones, el A. llega a determinar con seguridad y equilibrio el núcleo primitivo de los distintos elementos que configuran lo característico y propio del mensaje neotestamentario: con Jesús el Reino de Dios se hace presente y comienza una nueva etapa de la historia. Esta presencia -aquí y ahora- del Reino escatológico determina todas las actitudes del hombre en su relación con Dios, que se presenta como *Abba* (pp. 80-87), en su relación con el mismo Jesús, a cuyo llamado personal hay que responder con la fe (p. 187) para formar así el nuevo pueblo de Dios, que vive y experimenta ya desde ahora la salvación en la experiencia de la Pascua.

En resumen, podemos estar muy agradecidos al A. por el valioso aporte que significa para la investigación bíblica y teológica esta obra tan esperada, deseando que se complete con otros volúmenes que nos presenten la elaboración teológica posterior dentro del mismo Nuevo Testamento.

Eduardo Ghiotto
Niño Dios

LASSUS, L. A.: *Les nomades de Dieu*. Paris, Ed. du Cerf, 1974. 126 pp. (L'Évangile au XX^e siècle).

La mayoría de los capítulos correspondientes a este pequeño libro han sido publicados previamente en *La Vie Spirituelle*. El P. Lassus op, no disimula su aprecio por la vida monástica a la que está vinculado por relaciones amistosas concretas y por un sólido conocimiento de su genuina tradición espiritual. Toda la obra está impregnada de frescura y de poesía, y su admiración por las distintas manifestaciones del carisma monástico no le hace ocultar las limitaciones que pueden tener los llamados a protagonizarlo. Pero así y todo, un sano optimismo reina en sus páginas, que pueden contribuir a reconciliar a muchos con esta forma de vida religiosa. Merece destacarse el novedoso enfoque de algunos capítulos, como “*La moniale et L'Agneau*”, y especialmente el cap. I, que marca la tónica de este hermoso libro, definiendo a los monjes como “esos amantes de la libertad”, siempre necesarios, “porque hemos sido creados para la libertad y para la Fiesta, y ellos son su sacramento” (p. 19).

Pedro Alurralde
El Siambón

Conciliorum Oecumenicorum Decreta, curantibus J. Alberigo, J. A. Dossctti, P.-P. Joannou, C. Leonardi, P. Prodi, consultante H. Jedin. Bologna, Ed. Istituto per le Scienze religiose, 1973. 3 ed. xxiv, 1136. 172 pp.

Publicada por primera vez en 1962, esta recopilación de los documentos vinculantes de los concilios que la Iglesia Católica Romana reconoce como ecuménicos, alcanza su tercera edición. El contenido se ha ampliado y se ha mejorado su ordenamiento, respecto de las ediciones anteriores; en particular, se dan íntegramente los decretos del Concilio Vaticano II y

se agregan algunas piezas para los cinco primeros concilios, además de los índices. Los textos íntegramente publicados son aquellos cánones y decretos que la Iglesia recibe como obligatorios, promulgados en los veinte concilios ecuménicos -apelación ésta que se originó, dice H. Jedin- en su Prefacio: *magis consuetudine quam vera ecclesiae magisterii declaratione* (p. vii)-. Los textos se encuentran en sus originales griego (con traducción latina) y latino, y cada concilio es presentado históricamente y acompañado por una selecta bibliografía. Todos los colaboradores son eminentes especialistas. La parte editorial de la obra está redactada en latín, y agrada comprobar que el equipo responsable de la misma ha sabido reconocer la validez universal de esa lengua para la publicación que presentamos. Riquísimos índices hacen aún más práctica la obra, que es uno de esos instrumentos imprescindibles para el teólogo y para el estudiante, y aun para el cristiano culto.

M. de Elizalde
Luján

JEDIN, H. (Ed.): *Manual de Historia de la Iglesia. IV. La Iglesia de la Edad Media después de la reforma gregoriana*. Barcelona, Ed. Herder, 1973. 1008 pp. (Biblioteca Herder, 79).

La Historia de la Iglesia editada por el Prof. Jedin llega con este volumen, III/2 de la edición alemana y IV de la castellana, hasta los pródromos intelectuales de la Reforma. Comienza con la época posgregoriana (el cisma de 1130) y relata las vicisitudes de la Iglesia en los cuatro siglos siguientes. Es conocida la opción del editor: relatar los grandes sucesos en torno de las personalidades más relevantes. Es una historia de los acontecimientos en que se da mucha importancia al desarrollo de las ideas. Sin embargo, la materia estudiada es más bien limitada; es una Historia de la Iglesia europea: si bien se estudia a la Iglesia bizantina, nada se dice de las cristiandades orientales fuera del Imperio. Precisamente en esta época las misiones de los sirios orientales (nestorianos) habían alcanzado la China, y las comunidades cristianas de África y de Asia resistían, no sin dificultades, al Islam. La obra está redactada por especialistas. Ciertas simplificaciones excesivas pueden atribuirse al trabajo de redacción y unificación finales. En la traducción hay palabras y pasajes que suenan muy duros, cuando no extraños: p. ej. Murrone (p. 455, la congregación fundada por S. Pedro Celestino) y la frase poco clara acerca de la relación entre los palamitas y los mesalianos (p. 769). Pero la obra no pierde por ello su importancia ni su interés. Se lee con agrado, pero es más todavía lo que se aprende. Los buenos investigadores que colaboran en ella son una garantía, a la que se agrega la del editor. aguardamos el próximo volumen que nos deparará una enorme riqueza, por ser la época de la Reforma comprendida en el período señalado para ese tomo, la especialidad del Prof. Jedin.

M. de Elizalde
Luján

Mélanges d'Histoire Religieuse offerts a Mons. Elie Griffé. Bulletin de Littérature Ecclésiastique, t. LXXIII (1972), ns. 1, 2 y 3; 259 pp., ill.

Con ocasión de los setenta y tres años de vida del historiador, investigador y profesor Mons. E. Griffé, varios especialistas en historia religiosa -amigos y compañeros del homenajeado- le han ofrecido importantes contribuciones reunidas en un volumen del *Bull. de Hist. Ecclésiastique*. Mons. X. Ducros, rector del Instituto Católico de Toulouse, traza en las primeras páginas la semblanza de Mons. Griffé. Luego encontramos una bibliografía que pone de relieve la realizada en pro de la historia religiosa por el eminente investigador. Siguen a continuación una serie de artículos sobre temas muy variados, muchos de los cuales fueron abordados, con singular competencia, por el homenajeado, en diversos momentos de su vida. Destaquemos, a modo de ejemplo, los de A. J. Martimort (*Vingt-cinq ans de travaux et recherches sur la mort de Saint Pierre et sur sa sépulture*); H. Crouzel (*Saint Jérôme et ses amis toulousains*); M.

Olphe-Galliard (*Robert de Pellevé et la crise religieuse du XVIe. siècle*); A. Loyer (*Les miracles de saint Martin et les débuts de l'hagiographie en Occident*). La impecable presentación y la variedad y calidad de las contribuciones hacen muy grata la lectura de estas "Mélanges", en particular para quienes se interesan de un modo especial por la historia religiosa.

Hno. Enrique Contreras, osb
Los Toldos

LORTZ, J.: *La réforme de Luther*. Paris, Ed. du Cerf, 1970-1971. 3 vols. (Théologie sans frontières).

En esta época en que parece de buen gusto "canonizar" herejes y vilipendiar a santos, esta obra del prestigioso profesor e investigador José Lortz viene a traer luz y serenidad en la "apreciación de un tema tan difícil y delicado como la Reforma protestante en Alemania. Con un afán de ecuanimidad que lo lleva a matizar al máximo cada uno de sus juicios, el Autor, luego de trazar el cuadro de la situación religiosa y política que precedió a la rebelión de Lutero, va siguiendo, casi paso a paso, la actuación del padre del protestantismo desde sus primeras crisis religiosas hasta su muerte en 1546. Reconociendo con toda lealtad las grandes dotes personales del ex monje agustino, muestra al mismo tiempo, *sine ira et studio*, pero con franqueza e imparcialidad, los no menos grandes defectos que afearon aquella naturaleza ardiente y atormentada, y deterioraron tantas de sus obras, iniciadas tal vez con las mejores intenciones. Ya en la primera parte de su trabajo, Lortz había mostrado sus cualidades de retratista al pintarnos a Erasmo, otro héroe a la moda, con rasgos magistrales, no exentos de humor y fina ironía.

Sin dejar de mostrarse siempre hijo fiel y amante de la Iglesia Católica, Lortz no es nada tierno - y con razón- cuando describe la apatía y fatal inoperancia, cuando no connivencia, de numerosos obispos alemanes frente al avance avasallador de la Reforma. Especialmente se indigna contra la actitud de varios Papas y de la Curia Romana, que en ciertos momentos pareció cegada por preocupaciones de índole política o por solidaridades familiares -léase nepotismo- desertando de elementales deberes de su misión religiosa. Particularmente juzga funesta la actuación del Papa Médicis, Clemente Vil, que, indudablemente sin buscarlo, favoreció el triunfo de los novadores. Así, puede estampar, en la pág. 485 del tomo I, esta dolorosa afirmación: "Mientras los defensores de la Iglesia, seguros de su derecho, dormían, los novadores, que debían conseguirse un lugar bajo el sol, permanecían alerta". En su anhelo de imparcialidad tampoco calla las aberraciones de la otra parte, como, por ejemplo, las medidas persecutorias contra los judíos, inspiradas por Lutero (T. I, p. 509), o la actitud indigna y reprobable de éste y otros corifeos del protestantismo, permitiendo la bigamia del landgrave Federico de Hesse. La obra termina con un capítulo de conclusiones, llenas de sensata ecuanimidad y verdadero espíritu ecuménico.

En resumen, a pesar de los años transcurridos desde su primera aparición en lengua alemana, este trabajo de Lortz conserva toda su vigencia y seguirá contribuyendo a esclarecer la interpretación de un asunto tan complejo como la Reforma Protestante del siglo XVI, cuyas consecuencias aún padecemos los cristianos ansiosos de unidad en la única verdadera Fe. Evidentemente, para leer esta obra con fruto se requiere una sólida formación religiosa e histórica.

P. Alberto M. Sarrabayrouse, osb
Luján

PROAÑO, L.: *Pour une Eglise libératrice*. Paris, Ed. du Cerf, 1973. 207 pp. (L'Évangile au XX^e Siècle).

El obispo de Riobamba, Ecuador, desarrolla en este libro las grandes líneas de una pastoral inspirada en la teología de la liberación. Proaño es ante todo un pastor, no un filósofo. De allí su método de partir siempre de hechos muy concretos de su diócesis de Riobamba, su lenguaje accesible, su tendencia a buscar soluciones sensatas y posibles. No hay en este libro sereno, justo y profundamente realista nada de utópico, nada de estridente. Siendo sin duda uno de los obispos de avanzada, Proaño se sitúa, sin embargo, plenamente en la tradición de los grandes obispos de Indias, de los “defensores de indios”. Su diagnóstico y sus conclusiones, si bien se refieren a la situación local del Ecuador, tienen valor más general y son aplicables en general a todas las diócesis de los países andinos.

En cuanto a su crítica del marcado sentido de la fiesta que tiene el hispanoamericano (pp. 75 y ss.), uno se pregunta si esto, que el A. ve exclusivamente como un defecto, no podría ser rescatable desde un punto de vista pastoral e incluso teológico. Objetable es su alusión a “ritos alienantes” en la Iglesia católica (p. 92). También surge la pregunta si aquella revolución que el autor estima imprescindible para nuestro continente (p. 111) se identifica simplemente con la revolución marxista o si él ve una posibilidad de una revolución hecha por cristianos inspirada en las líneas maestras de Medellín. Es esta una disyuntiva crucial que el autor prudentemente se abstiene de plantear.

Mauro Matthei, *osb*
Las Condes

HORNUS, J. M.: *Introduction aux Eglises orientales*. 100 pp., mapas (Cahiers d'Études chrétiennes orientales, 12 = Foi et Vie 73, 1974, N. 1). Pedidos a: Action Chrétienne en Orient: 7, r. du Gen. Hoffenstein 67-Strasbourg-Meinau, Francia.

En el N. 17 de *Cuadernos Monásticos* recensionamos algunos números anteriores de la interesante colección que dirige el Pastor Hornus. Ahora es una Introducción a las Iglesias orientales, que se debe al buen conocedor que es el Pastor Hornus. Comprende la obra un resumen de la historia de cada una de las Iglesias y datos sobre su estado presente. Acompañan al texto cinco mapas, uno de los cuales indica las tierras históricas de los armenios en el actual territorio turco. Se excluyen del presente estudio las Iglesias unidas a Roma, así como la presencia latina y protestante en Oriente. La obra es útil y no desmerece del trabajo perseverante del A. en favor de un acercamiento entre cristianos.

M. de Elizalde
Luján

Libros recibidos

AMBROSIO, S.: *La verginità. Le vergini. Le vedove. Pagine scelte sulla verginità*. Roma, Città Nuova Ed., 1974. 221 pp.

BALLARIN, J.: *Francesco*. Salamanca, Ed. Sígueme, 1974. 234 pp. (Pedal, 30).

BENOÎT, P.: *Exégèse y Teología. I. Cuestiones de introducción general*. Madrid, Ed. Studium, 1974. 312 pp.

BOBICHON, M.: *María en la nueva liturgia de la palabra. I*. Santander, Ed. Sal Terrae, 1974. 218 pp. (Mundo nuevo, 29).

BRASO, G.: *Sentier de vie. Au seuil de notre conversion*. 49720 Bégrolles en-M., Abbaye de Bellefontaine, 1974. 199 pp. (Vie monastique, 2).

- CASTRO, F. M. de: *La vida religiosa a la luz del Vaticano II*. Madrid, Ed. Studium, 1968-1972. 4 vols.
- CLASTRES, P.: *Le Grand Parler. Mythes et chants sacres des Indiens Guaraní*. Paris, Ed. du Seuil, 1974. 144 pp. (Recherches anthropologiques).
- CLEMENT, O.; BOBRINSKOY, B.; MEHR-SIGEL, E.; LOT-BORODINE, M.: *La douloureuse joie. Aperçus sur la prière personnelle de l'Orient chrétien*. 49720 Bégrolles-en-M., Abbaye de Bellefontaine, 1974. 208 pp. (Spir. or.).
- COGHLAN, P. - PURDUE, P.: *Comentario al Leccionario dominical. Ciclo A*. Santander, Ed. Sal Terrae, 1974. 292 pp. (Cristo hoy, 13).
- COLLIANDER, T.: *Le chemin des ascètes. Initiation à la vie spirituelle*. 49720 Bégrolles-en-M., Abbaye de Bellefontaine, 1973. 110 pp. (Spiritualité orientale, 12).
- COMPAGNONI, P.: *Sinai. The Exodus Tripp*. Jerusalem, Franciscan Printing Press, 1974. 148 pp., ill.
- Conciliorum Oecumenicorum Decreta*, curantibus. J. Alberigo, J. A. Dossetti, P. P. Joannou, C. Leonardi, P. Prodi, consultante H. Jedin. Bologna, Ed. Istituto per le Scienze religiose, 1973. 3 ed. xxiv, 1136, 172 pp.
- Consejos evangélicos en la tradición monástica (Los)*. XIV Semana de Estudios Monásticos, Silos, 1973. Abadía de Silos, 1975. 422 pp. (Studia Silensia, 1).
- COTUGNO, N.: *El testimonio en el Concilio, Vaticano II. Hermenéutica y perspectiva teológica*. Montevideo, Instituto Teológico del Uruguay, 1974. 312 pp. (Libro Anual. Año I, tomo 1. Pedidos a: Casilla 1234, Montevideo).
- CROATTO, J. S.: *El hombre en el mundo*. I. Buenos Aires, Ed. La Aurora, 1974. 272 pp. (Biblioteca de Estudios Teológicos).
- CULLMANN, O.: *La Realeza de Cristo y la Iglesia según el Nuevo Testamento*. Madrid, Ed. Studium, 1974. 82 pp.
- DAVIES, W. D.: *Capire il Sermone sul monte. II quadro storico, teologico e culturale*. Torino, Ed. Claudiana, 1975. 190 pp. (Piccola biblioteca teologica, 8).
- DE SANDOLI, S.: *Il Calvario e il S. Sepolcro*. Jerusalem, Franciscan Printing Press, 1974. 106 pp., ill.
- DESEILLE, P.: *Regard sur la tradition monastique*. 49720 Bégrolles-en-M., Abbaye de Bellefontaine, 1974, 226 pp. (Vie monastique, 3).
- DIDIER, R. (ed.): *L'Eucharistie. Le sens des sacrements. Un dossier théologique*. Lyon, Faculté de Théologie, 1971. 320 pp. (Pedidos a: Profac, 25, r. du Plat, 69288 Lyon Cedex 1).
- DODD, C. H.: *Evangile et histoire*. Paris, Ed. du Cerf, 1974. 176 pp. (Lire la Bible, 39).
- DUNLOP, J. B.: *Staretz Amvrosy*. London-Oxford, Mowbrays, 1975. 176 pp.
- ESQUERDA BIFET, J.: *Nosotros somos testigos*. Salamanca, Ed. Sígueme, 1974. 354 pp. (Hinni, 109).
- FAYNEL, P.: *La Iglesia*. Barcelona, Ed. Herder, 1974. 2 vols. (El misterio cristiano, 15-16).
- FLOOD, D., etc.: *La naissance d'un charisme. Une lecture de la première Règle de François d'Assise*. Paris, Ed. Franciscaines, 1973. 190 pp. (Présence de S. François, 24).
- FUMET, S.: *S. Martín de Forres*. Paris, Ed. SOS, 1972. 168 pp.
- GARCÍA VELASCO, J.: *El sacerdocio en el plan de salvación*. Salamanca, Ed. Sígueme, 1974. 136 pp. (Pedal, 29).
- GAUTHIER, R.: *Un ouvrage inédit de Jean Trithème sur saint Joseph*. Montréal, Centre de Recherche et de Documentation, Oratoire Saint-Joseph, 1973. 84 pp.
- GIAMBERARDINI, G.: *Il culto mariano in Egitto*. II. Jerusalem, Franciscan Printing Press, 1974. 432 pp., ill.
- GORAINOFF, I.: *Séraphim de Sarov*. 49720 Bégrolles-en-M., Abbaye de Bellefontaine, 1975. 266 pp., 2 retr., 1 mapa. (Spiritualité orientale, 11).
- Grupo de Les Dombes: *¿Hacia una misma fe eucarística?* Barcelona, Ed. Herder, 1973. 78 pp.
- HAUSS, F.: *Concordanze bibliche*. Presentazione e spiegazione dei piú importanti concetti biblici. Roma, Città Nuova Ed., 1974. 320 pp.
- HORNUS, J. M.: *Introduction aux Eglises orientales*. 100 pp. (Cahiers d'Etudes chrétiennes orientales, 12 = Foi et Vie 73, 1974, n. 1).

- IGARTUA, J. M.: *Respuesta teológica a Diez-Alegría*. Barcelona, Ed. Acervo, 1973. 190 pp. (Colección Al quite, 6).
- JACQUEMONT, P.: *La audacia de orar o la originalidad del cristiano*. Santander, Ed. Sal Terrae, 1973. 120 pp. (Mundo nuevo, 24).
- JEDIN, H.: *Manual de Historia de la Iglesia. IV. La Iglesia de la Edad Media después de la reforma gregoriana*. Barcelona, Ed. Herder, 1973. 1.008 pp. (Biblioteca Herder, 79).
- JOUNIAUX-DUFRESNOY, F.: *Un siècle de saints*. Paris, Ed. SOS, 1974. 208 pp.
- KERTELGE, K.: *Carta a los Romanos*. Barcelona, Ed. Herder, 1973. 246 pp. (El Nuevo Testamento y su mensaje, 6).
- KIRK, A.: *Jesucristo revolucionario*. Buenos Aires, Ed. La Aurora, 1974. 240 pp.
- LACTANCIO: *L'ouvrage du Dieu Créateur*. Paris, Ed. du Cerf, 1974. 2 vols. (Sources chrétiennes, 213-214).
- LARRABE, J. L.: *La Iglesia y el sacramento de la Unción de los enfermos*. Salamanca, Ed. Sígueme, 1974. 216 pp. (Nueva alianza, 64).
- LASSUS, L. A.: *Les nómades de Dieu*. Paris, Ed. du Cerf, 1974. 126 pp.
- Liturgia orientale della Settimana Santa*. Testi tradotti e presentati di M. Gallo. Roma, Città Nuova Ed., 1974. 2 vols.
- LÓPEZ, C. M.: *El hombre que creó Europa*. Madrid, Ed. Studium, 1973. 292 pp.
- LUBAC, H. de: *Las Iglesias particulares en la Iglesia universal*. Salamanca, Ed. Sígueme, 1974. 254 pp. (Verdad e imagen, 38).
- MALY, K.: *Jesús: Crítica a la sociedad, al hombre y a la religión*. Santander, Ed. Sal Terrae, 1974. 188 pp. (Mundo nuevo, 32).
- MANARANCHE, A.: *Dios vivo y verdadero*. Madrid, Ed. Studium, 1974. 132 pp.
- MASINA, E., etc.: *Líneas de un catecismo para el hombre de hoy*. Salamanca, Ed. Sígueme, 1975. 278 pp. (Nueva alianza, 67).
- MASOLIVER, A.: *Origen y primeros años (1616-1634) de la congregación cisterciense de la Corona de Aragón*. Síntesis histórica y documentos. Abadía de Poblet, 1973. 574 pp. (Scriptorium Populeti, 8).
- Mélanges d'Histoire religieuse offerts a Mgr. E. Griffe*. Toulouse, 1972. 259 pp., ill. (= Bulletin de Littérature ecclésiastique, 73, 1972, nn. 1-3).
- MERCIER, G.: *Un traite inédit sur Saint Joseph par Dom Romain de la Place, o.s.b.* Montréal, Centre de Recherche et de Documentation, Oratoire Saint Joseph, 1972. 38 pp.
- MERLAUD, A.: *Thomas More*. Paris, Ed. SOS, 1973. 336 pp., ill.
- MEYENDORFF, J.: *Byzantine Hesychasm: historical, theological and social problems*. London, Variorum Reprints, 1974. 292 pp., 1 retr. (Collected Studies).
- Moines chrétiens face aux religions d'Asie (Les)*. Bangalore, 1973. Vanves, Secrétariat A.I.M., 1974, 368 pp.
- MOLTMANN, J.: *Le Dieu crucifié. La croix du Christ, fondement et critique de la Théologie chrétienne*. Paris, Ed. du Cerf, 1975. 388 pp. (Cogitatio fidei, 80).
- *El lenguaje de la liberación*. Salamanca, Ed. Sígueme, 1974. 185 pp. (Nueva alianza, 60).
- Monje, dinos quién eres*. S. Isidro de Dueñas, PP. Cistercienses, 1975.
- MURPHY O'CONNOR, J.: *L'existence chrétienne selon S. Paul*. Paris, Ed. du Cerf, 1974. 210 pp. (Lectio divina, 80).
- NERSES, S.: *Inni sacri*. S. Lazzaro (Venezia), Tipo-litografia Armena, 1973. 264 pp., ill.
- NUGHEDU, V. - MUÑOZ, H.: *El Bautismo: aguas del Espíritu. Catequesis prebautismales*. Buenos Aires, Ed. Paulinas, 1975. 200 pp. (Liturgia renovada, 5).
- ORÍGENES: *La preghiera*. Roma, Città Nuova Ed., 1974. 176 pp.
- PASSELECQ, G. - POSWICK, F.: *Table pastorale de la Bible. Index analytique et analogique*. Paris, Ed. P. Lethielleux, 1974. 1230 pp.
- Pèlerin russe (Le). Trois récits inédits*. 49720 Bégrolles-en-M., Abbaye de Bellefontaine, 1973. 114 pp. (Spiritualité orientale, 10).
- PICHON, D.: *Heureux qui écoute la Parole*, 3. Paris, Ed. P. Lethielleux, 1973. 156 pp.
- PINOT, F.: *Trabajadores emigrantes en la lucha de clases*. Santander, Ed. Sal Terrae, 1974. 96 pp. (Mundo Nuevo, 31).

- Principes de spiritualité monastique selon la tradition cistercienne.* 49720 Bégno-lles-en-M., Abbaye de Bellefontaine, 1974. 118 pp. (Vie monastique, 1).
- PRONZATO, A.: *La provocación de Dios. Meditaciones sobre la vida religiosa según el año litúrgico, II.* Salamanca, Ed Sígueme, 1974. 348 pp. (Nueva alianza, 68).
- RAMOS-REGIDOR, J.: *El sacramento de la penitencia. Reflexión teológica a la luz de la Biblia, la historia y la pastoral.* Salamanca, Ed. Sígueme, 1975. 466 pp. (Lux mundi, 40).
- Règle de S. Benoît. Séminaire pour maîtresses de novices cisterciennes.* Laval, 12-26 septembre 1972. 53005 Laval, Le Coudre, Abbaye Cistercienne, 1972. 223 pp. (roneo).
- RENARD, Card.: *Esperanza en la crisis de la Iglesia.* Santander, Ed. Sal Terrae, 1974. 96 pp. (Mundo nuevo, 30).
- RICOEUR, P.: *Hermenéutica y psicoanálisis.* Buenos Aires, Ed. La Aurora, Ed. Megápolis, 1975. 128 pp.
- RIGAUX, B.: *Dieu l'a ressuscité. Exégèse et théologie biblique.* Gembloux, Ed. J. Duculot, 1973. 488 pp.
- del RIO, E.: *La idea de Dios en la generación del 98.* Madrid, Ed. Studium, 1973. 188 pp.
- ROGER, fr. (Schutz), Prior de Taizé: *Que tu fiesta no tenga fin.* Barcelona, Ed. Herder, 1973. 128 pp.
- SABANES, D. C. - SCHIPANI, D.: *¿Y fueron felices?* Buenos Aires, Ed. La Aurora, 1974. 164 pp., ill.
- SAGE, A.: *La vie religieuse selon S. Augustin.* Paris, La Vie Augustinienne, 1972. 272 pp.
- SAINSAULIEU, J.: *Les ermites français.* Paris, Ed. du Cerf, 1974. 350 pp.
- SCHMEMANN, A.: *Le Grand Carême. Ascèse et liturgie dans l'Eglise orthodoxe.* 49720 Bégrolles-en-M., Abbaye de Bellefontaine, 1974. 156 pp. (Spiritualité orientale, 13).
- SCHREINER, J. (ed): *Introducción a los métodos de la exégesis bíblica.* Barcelona, Ed. Herder, 1974. 416 pp. (Biblioteca Herder, 138).
- SERRANO, V. - MIHALOVICI, M. I.: *Fuentes del pensamiento judío.* Madrid, Ed. Studium, 1974. 170 pp.
- SOPHRONY, Archim.: *Starets Silouane, moine du Mont-Athos, 1886-1938. Vie, doctrine, écrits.* Paris, Sisteron, Ed. Présence, 1973. 486 pp., 1 retr. (Le soleil dans le coeur, 5. Pedidos a: Libraire de Médicis, 3, rue de Médicis, Paris, 6).
- STAAB, K. - BROX, N.: *Cartas a los Tesalonicenses. Cartas de la Cautividad. Cartas Pastorales.* Barcelona, Ed. Herder, 1974. 782 pp. (Comentario de Ratisbona al Nuevo Testamento, 7. Biblioteca Herder, 98).
- TESTA, E.: *Usi e riti degli Ebrei ortodossi.* Jerusalem, Franciscan Printing Press, 1973. 254 pp., ill. (Pubblicazioni dello Studium Biblicum Franciscanum. Collectio min., 15).
- TILLARD, J. M. R.: *Devant Dieu et pour le monde. Le projet des religieux.* Paris, Ed. du Cerf, 1974. 464 pp. (Cogitatio fidei, 74).
- TURBESSI, G.: *Regole monastiche antiche.* Roma, Ed. Studium, 1974. 488 pp.
- Una audaz aventura. Hacia el concilio de los jóvenes.* Barcelona, Ed. Herder, 1974. 2 ed. 208 pp.
- VOILLAUME, R.: *Voyants de Dieu dans la cité. Lettres aux fraternités,* 4. Paris, Ed. du Cerf, 1974. 256 pp. (Evangile au XX^e s.).
- de VRIES, W.: *Orient et Occident. Les structures ecclésiales vues dans l'histoire des sept premiers conciles oecuméniques.* Paris, Ed. du Cerf, 1974. 288 pp.
- WEINSTOCK, N.: *Storia del Sionismo.* Roma, Samoná e Savelli, 1970. 2 vols.
- WOLFF, H. W.: *Antropología del Antiguo Testamento.* Salamanca, Ed. Sígueme, 1975. 342 pp. (Biblioteca de Estudios Bíblicos, 5).
- ZARAGOZA PASCUAL, E.: *Los Generales de la Congregación de San Benito de Valladolid. I. Los Piores (1390-1499).* Abadía de S. Domingo de Silos, 1973. 296 pp., 1 lám.